

MATERIÁLY

XII MEZINÁRODNÍ VĚDECKO - PRAKTICKÁ KONFERENCE

«PŘEDNÍ VĚDECKÉ NOVINKY- 2016»

27 srpna - 05 září 2016 roku

Díl 1

Praha
Publishing House «Education and Science» s.r.o
2016

Vydáno Publishing House «Education and Science»,
Frýdlanská 15/1314, Praha 8
Spolu s DSP SHID, Berdianskaja 61 Б, Dnepropetrovsk

Materiály XII mezinárodní vědecko - praktická konference
« Přední vědecké novinky– 2016». - Díl 1. : Praha.
Publishing House «Education and Science» s.r.o - 116 stran

Šéfredaktor: Prof. JUDr Zdeněk Černák

Náměstek hlavního redaktor: Mgr. Alena Pelicánová

Zodpovědný za vydání: Mgr. Jana Štefko

Manažer: Mgr. Helena Žáková

Technický pracovník: Bc. Kateřina Zahradníčková

XII sběrné nádobě obsahují materiály mezinárodní vědecko - praktická
konference «Přední vědecké novinky»
(27 srpna - 05 září 2016 roku) po sekcích Ekonomické vědy.

Pro studentů, aspirantů a vědeckých pracovníků

Cena 270 Kč

ISBN 978-966-8736-05-6

© Kolektiv autorů, 2016

© Publishing house «Education and Science» s.r.o.

Докторант Оскенбай М.А., д.и.н., профессор Омарбеков Т.О.

СОЦИАЛЬНАЯ ПРЕЕМСТВЕННОСТЬ РЕЛИГИОЗНЫХ ВЕРОВАНИЙ СРЕДНЕВЕКОВЫХ ТЮРКОВ

В духовной жизни древних тюрков большую роль играли религиозные верования и культы. Исследователи относят их духовные верования к мифическому периоду человеческого сознания. А специфической особенностью такого религиозного сознания является то, что в нем поклонение природным силам и политеизм, то есть поклонение не только одной вещи, а множеству веществ, играет большую роль. В религиозном понятии важную роль играет Всевышний неба (Кок), то есть решающую роль играет бог неба. Превосходство Всевышнего неба, то есть бога неба, стало предпосылкой прихода ислама в религиозную систему тюрков. Преклонение всевышнему исследователи религии называют еще и тенгрианством или тенгризмом. Здесь вся проблема зависима от всевышнего. Всевышний представляет картину Творца мира и регулировщика человеческих судеб. Это явно выражается в ценном памятнике древних тюрков – орхонской письменности.

В первом листе письма Культегин написаны такие строки: «Верх Кок: Тенгри: низ: (коричневый): Земля: при совершении (сотворении): середина: человек: сын: совершен (сотворен)...»[1]. В вопросе Тенгри казахстанские ученые, дающие толкование данному факту, указывают следующее: «По древнетюркскому понятию «Тенігі – Тенгри самая первая господствующая грань из трех граней: 1.Тенгри – 2.Человек – 3.Земля». Тенгри – субстанционное понятие. Это не тотемное, фетишистское, мифологическое и божественное, пророческое понятие. В представлении тюрков Тенгри – «пространство синего неба, мир над нашим шаныраком, круглый, светящийся высоко купол». Одним словом, Тенгри означает основное понятие пространства синего неба, противоположного земле» [2].

В понятии тюрков управляющий страной каган– это дар Тенгри людям. То есть Тенгри выходит одаривателем людям государства, где правит каган. Отмечается также, что слово Тенгри используется у тюркских народов в разных значениях. Люди не только воспринимали его в качестве бога неба, но и понимали как дух на небе. Также тюрки придерживались такого мнения, что у каждого человека есть свой Тенгри, который его защищает. Тенгри в тюркском понятии являются не только установителями добра, но и духами, возрождающими добро. Если читать Махмуда

Кашгари, то видим, что у Огузских тюрков существовали двенадцать духов Тенгри. Здесь нужно отметить, что Махмуд Кашгари сопоставляет изумительно высшие вещи с Тенгри. Например, высочайшие горы, прекрасные огромные (высокие) деревья были объектом преклонения тюрков. А также Огузские тюрки преклонялись Тенгри Неба, Тенгри Воды, Тенгри Ветра и т.д. [3].

М.С.Орынбеков, который подробно исследовал формирование на территории Древнего Казахстана религиозных верований, отмечал, что у тюрков существовало священное понятие Земля-Вода (Жер-Су). Так как Земля-Вода – сфера жизни, родина и природная среда древних тюрков [4]. Но, преклонение Земле-Воде у тюрков связывается с Тенгри.

Трудности в бытовой жизни привели кочевников к поиску преклонения богу женщин, покровителю семьи, очага, детей. В связи с этим, сформировалось понятие преклонения Умай-Ана. Тюрки веровали в богиню Умай-Ана. В понятии тюрков «владельцем веры, на одну ступеньку ниже стоящий Тенгри, была Умай. Умай – покровительница семьи и детей. В древних тюркских письменах в сочетаниях отец-каган-небо, мать-жена-Умай, в соответствии степени женщины в патриархальном тюркском обществе с Умай мы видим пьедестал тенгри неба» [5].

А также, разобщенные понятия веры зародили взгляды разных течений, как анемизм, фетишизм. Кочевники преклонялись особым свойствам и достижениям природы, например огню, земле-воде, духу умерших известных людей, точнее батыров. В связи с этим исследователь Женис Жомарт отмечает: *«Еще одним верованием у тюрков были духи предков. Данная традиция начинается с времени принятия ислама и продолжается по сей день. В борьбе за религию и родную землю, за народ тюрки почитали духи предков. Однако эти духи предков не возвысили на уровень наравне с уровнем Всевышнего – Тенгри. Они верили, что в моменты мучений при помощи преклонения духу предков можно получить помощь от Тенгри»* [6].

Здесь исследователь увязывает древнюю традицию преклонения тюрков духу предков с идеей почитания предков в эпоху ислама, и в связи с этим обращает внимание на следующую трактовку В.В. Бартольдта: *«Если сегодняшнее состояние приводит вас в уныние, просите помощи у лежащих в гробу»* [7]. Эта запись написана в виде отрывка из хадиса пророка Мухаммеда (ф.с.) в Термези.

В связи с этим, у тюрков возникло стремление сделать образы бога и духов. У тюрков присутствуют такие элементы, как преклонение животным, зверям, которые занимали особое место в быту человека. Например, основатель племени Ашина или Бори Ашина признает, что его происхождение исходит от волчицы. Также в жизни тюрков почитание духа предков переходит в поклонение ему, то есть анемизму. Формирование Великой Тюркской империи направило народности, входящие в

состав данного государства, на развертывание духовных связей с соседними странами. Здесь необходимо отметить, что в данном деле особенно Великий Шелковый путь выполнял особую роль как трасса распространения среди тюрков религиозные верования различных народов. В религиозном веровании тюрков решающую важную роль играли послы, торговцы, путешественники. Поэтому среди народов тюркского каганата распространялась и христианская вера. Это христианское верование стало распространяться постепенно от Восточных тюрков на территорию Южного Казахстана и Жетысу. Среди попавших под влияние данной несторианской христианской религии можно отметить в первую очередь Карлуков, а в IX в. повелителей найманов и керейтов.

Во времена несторианов пропагандировали свои идеи, постепенно через Шелковый путь пришли в Восточную Азию. Уже начиная с VI в. Христиане приступили к проповедованию среди кочевников своей религии. Однако нет никаких оснований полагать, что среди кочевников, где господствовало тенгрианство, широко развивалось неохристианство. Несмотря на это, неохристианское верование с 635 года начала принимать китайская земля. Нашедшие здесь покровительство неохристиане в империи Тан начали вытеснять даже буддизм. С 745 года император Сюань-цзан дал разрешение пропагандировать христианство в стране [8].

Распространившаяся в Китае несторианская вера, развиваясь среди жонгаров-кочевников, начала охватывать территорию в сторону Великой степи. Причиной этому послужила обоснованность несторианства, построенного на точном разумном понятии, по сравнению с тенгрианством, пропагандирующим неустойчивое поклонение. То есть, несторианское учение встретило со стороны кочевников осознание и понимание, по сравнению с тенгрианством, пропагандирующим разбросанные понятия. По словам Л.Н.Гумилева, именно поэтому, и после падения Великого Тюркского каганата, степные кочевники, то есть тюрки, начали постепенно принимать несторианские верования. Однако, несмотря на то, что несторианству не оказывалось сопротивление со стороны тенгрианства, подверглось значительному сильному сопротивлению со стороны таких же религий, впервые распространяющихся в Великой Степи как и сам (буддизм, ислам, манихей, бон). Буддизм и ислам довольно долгое время не могли найти приверженцев среди степных кочевников. В исторических источниках находим противоположное мнение буддийскому учению Тонькока, являющегося духовным вождем кочевников.

А если говорить об исламе, то кочевники приняли данную религию в качестве городской религии, в первое время проявляли безразличие и равнодушие к его идеям. В 732 году китайцы прогнали проповедников религии манихей, и они нашли приверженцев среди кочевых Уйгуров, нашли поддержку их хана Мойыншорды.

Потому что хан уйгуров вел войну против христианов. Л.Н.Гумилев по данному поводу отмечает, что «Уйгурстан через недолгое время превратился в теократическое государство, под управлением манихейского общества» [9]. Исследователи обращают внимание на особенности религиозных верований уйгуров. Причина этого, что придерживание данным народом одновременно трех религий: христианства, манихейства, буддизма, а также постепенный переход после этого в ислам привели к зарождению сомнения на наличие у данного народа преемственности с духовной стороны. Однако, придется отметить, что большая часть тюрков в стадии духовного развития принимала и буддизм. Его распространили передвигавшиеся по Великому шелковому пути согдийцы и китайцы. Археологические артефакты, найденные на территории Западного Тюркского каганата, означали некоторые элементы буддизма. Исторические факты свидетельствуют, что тюрки были в ряде приверженцев данной религии Таспарского Кагана.

Сюань Цзан, после выезда из города Суяб – столицы Западно-Тюркского каганата, продвигался вдоль городов южного региона нынешнего Казахстана: Мынбулак (Мерке), Талас (Тараз), Аксу (Испиджап - Сайрам), Кунгу, Нужкет, и др, дошел до города Шаш (Ташкент). В городе Суяб он побывал на торжественном приеме кагана Туягбу Западно-Тюркского каганата. Тюркский каган оказывает почести набожному человеку и создает все условия для его дальнейшей дороги. Обеспечивает его необходимыми для дороги одеждой, продовольствием, верховым транспортом, переводчиком, путеводителем и обслуживающей свитой. Действительно, в эту эпоху Западно-Тюркский каганат был сильной огромной империей, правящей великими степями на Востоке от Китайской границы до Каспия на Западе, до Тохарстана на юге. Держа в повиновении подвластные страны в мирных условиях, обеспечивал устойчивое осуществление торговых караванов и культурно-дипломатических отношений на Великом Шелковом пути. Несомненно, что безопасному и удачному путешествию Сюань Цзан повлияло и благотворное отношение данного Тюркского кагана [10].

Однако, манихейские верования не смогли достичь среди тюрков духовной преемственности. В 840 году, когда Киргизы разгромили Уйгурский каганат, была уничтожена и властвовавшая здесь манихейская община. В связи с обживанием в этих местах монголоязычных общин с востока, манихейские традиции были ликвидированы и вместо них стала развиваться несторианская вера. Среди тюркских племен, принявших несторинскую веру христианства в IX веке, исторические сведения называются найманами и керейтами. К тому же из источников известно, что имели место попытки проповедования данного верования среди Кипчаков, то есть Куманов, католическими миссионерами. Однако, с 845 года, правительство Тан в

Китае оъявляет несторианство, буддизм и манихейство вне закона, а его сторонники подвергаются притеснению.

Упрочнение Саманидов в Средней Азии стало толчком к принятию средневековыми тюрками религии ислам. Конечно, здесь и природный климат оказал свое влияние на жизнь и быт народов на территории Саманидов. Некоторые племена кочевников хотели обосноваться на территории властвования сарманидов, где климат теплый и много воды. Таким образом, если из великой степи на территорию Сарманидов пришли Сельжук Туркмены, то впоследствии к 960 году переселились Карлуки, а в 1000 году – племена Ягма [11].

Наряду с данными верованиями к XIII веку на Западной стороне великой степи проповедовалась и христианская вера, о чем свидетельствуют памятники культурной письменности Кодекс Куманикус. То есть, мы наблюдаем, что исследуемый нами период дополнялся своеобразными особенностями, подвергался изменениям в исторической преемственности и развитии. Какую бы веру не проповедовали тюрки, восходящие от понятия Вечного Тенгри, всегда находились в поисках нового образа Всевышнего. Это привело к широкому развитию к VIII в. в тюркском обществе религиозного плюрализма, то есть противоречие различных религий, если точнее сказать, борьбы между зороастризмом и буддистами. Об этом можем увидеть в записках китайского буддиста Сюань-Цзан во время путешествия в Индию [12].

Однако, тюркское общество, взаимоотношения которого обосновано на этнополитическом и этнокультурном родстве, не могло идти на поводу религиозного плюрализма. Понятие непрерывного поиска единственного создателя-творца мира – Бога, наконец, привело тюрков к религии ислам. Так как ислам являлся полноценно этической религией, обосновавшей преклонение одному богу, то есть монотеизм был связан с первичными религиозными верованиями тюрков (поклонение только одному богу), за короткие сроки широко распространилась в тюркском мире.

К тому же непрерывная и устойчивая пропаганда прочно обосновавшихся в цивилизации кочевников правил корана, как верность, сдержанность, человечность и доброта, с духовной стороны стала приближать общество кочевников к силам. К тому же ислам смог пропагандировать традиции, язык, цивилизацию арабского общества без какого-либо принуждения, а искусно пропагандировал свои идеи со скромностью, сдержанностью. Здесь исламские суфии не стали требовать от кочевников отказаться от тенгрийских суждений. Все это способствовало широкому распространению в кочевом обществе сунийского, ханафийского мазхаба ислама. Хочется отметить, что основу данного религиозного течения ислама в свое время заложил ученый, религиовед, живший в VIII в., Абу Ханифа (Нугман ибн Сабит). Не говоря уже о

склонности принципов данного религиозного течения гармонировать с основными принципами тенгрианства, проповедуемые в нем нравственные убеждения и правила поведения нашли отражение в нравственных, гуманных чертах кочевых тюрок, и это подняло чувство уважения к данному течению среди тюрок.

Подробно исследовавший религиозные, политические и культурные изменения в связи с внедрением на территорию Туран персиян (в исследуемый нами период) Женіс Жомарт свое мнение по данному вопросу формулирует следующим образом: «В общем, с принятием тюрками ислама непосредственно связаны несколько факторов. Эти факторы, например: 1) Географический фактор; 2) Преемственность ислама с традиционными мировоззрениями тюрок, особенно Верованием Тенгри; 4) агитационно-пропагандистская работа иламских миссионеров и мудрецов в результате арабских завоеваний; 5) Сходство системы власти тюрок и принципов правления в исламе» [13].

Литература:

1. Қазақстан тарихы туралы түркі деректемелері. II том. Көне түрік бітіктастары мен ескерткіштері (Орхон, енесей, Талас). – Алматы: Дайк-Пресс, 2005. – 252-б. +144-бет жапсырма. – С. 63.
2. Там же.
3. Қашқари Махмұт. Диуан лұғат ат түрік. – Т.2. – Алматы: Хант, 1997, -528 б., -Т.3. – Алматы: Хант, 1998. – С. 504-505.
4. Орынбеков М. С. Генезис религиозности в Казахстане. — Алматы: Институт философии и политологии КН МОН РК, 2013. — С. 204.
5. Женіс Жомарт. Ортағасырлардағы тұрандықтар және Иран (XI-XIV ғғ. түркілер билігі тұсындағы Ирандағы діни, саяси және мәдени дамулар) – Түркістан. ХҚТУ. 2004. – С. 223. –44-С.
6. Там же. –46-47-С.
7. Бартольд В.В. Сочинение. I том. – Туркестан в эпоху монгольского нашествия. – Москва: Вост.лит., 1969. – С. 760.
8. Гумилев Л.Н. Қиял патшалығын іздеу: «Пірадар Иоанның мемлекеті туралы аңыз». –Алматы: Балауса, 1991. – С. 448. – 49-С.
9. Там же.

10. Қазақстан тарихы туралы Қытай деректемелері. Саяхатнамалар мен тарихи географиялық еңбектерден таңдамалылар. [Кітап]. - Алматы: Дайк Пресс, 2005. - 1-том: – С. 396.

11. Гумилев Л.Н. Қиял патшалығын іздеу: «Пирадар Иоанның мемлекеті туралы аңыз». –Алматы: Балауса, 1991. – С. 448. – 90-С.

12. Сюань-Цзань Записки о западных странах [эпохи] Великой Тан (Да Тан си юй ңзи) [Книга]. – Москва : Восточная литература, 2012. – С. 464.

13. Жеңіс Жомарт. Ортағасырлардағы тұрандықтар және Иран – Түркістан, 2004. – С. 223. – 36-с.

Литература:

1. Робеспьер, М. Избранные произведения. В трёх томах. – М.: Наука, 1965. – Том 3. - с. 91.
2. Википедия, Эгалитаризм [Электронный ресурс]. - URL: <https://ru.wikipedia.org/wiki/Эгалитаризм> (Дата обращения: 20.08.2016).

OBSAH
EKONOMICKÉ VĚDY

Tulegenov A.K. THE STATE REGULATION OF BANKS IN THE REPUBLIC OF KAZAKHSTAN	3
Журавель Ю.О. ПРОБЛЕМИ БАНКІВСЬКОЇ СИСТЕМИ УКРАЇНИ ТА ШЛЯХИ ЇХ ВИРІШЕННЯ	10
Мельникова Л.А. ОСОБЕННОСТИ РАЗРАБОТКИ РАБОЧЕГО ПЛАНА СЧЕТОВ НА МАЛОМ ПРЕДПРИЯТИИ.....	14
Джантуриева А.К. СОВЕРШЕНСТВОВАНИЯ УЧЕТА КУРЬЕРСКИХ УСЛУГ В КАЗАХСТАНСКИХ КОМПАНИЯХ (НА ПРИМЕРЕ ТОО «АЛЕМ ТАТ»)	18
Дубровин Д. А. РАЗРАБОТКА ПРОГНОЗНОГО БУХГАЛТЕРСКОГО БАЛАНСА СЕЛЬСКОХОЗЯЙСТВЕННОЙ ОРГАНИЗАЦИИ	26
Кривець Ю.М. ДОБРОЧИННА ДІЯЛЬНІСТЬ У СФЕРІ КОРПОРАТИВНОГО АГРОБІЗНЕСУ	29
Asemgul Kamer POTENTIAL AND LIMITATIONS OF NEW MECHANISMS OF COLLECTIVE COOPERATION.....	33
Холод С.Б. КРИТЕРІЇ ОЦІНКИ ЕФЕКТИВНОСТІ УПРАВЛІННЯ НА МЕЗОРІВНІ.....	39

Утегенова К.А. ҚАЗАҚСТАННЫҒ ЗЕЙНЕТАҚЫ ЖҮЙЕСІ: МӘСЕЛЕЛЕР ЖӘНЕ ОЛАРДЫ ШЕШУ ЖОЛДАРЫ	46
Тлеппаев А.М. АСПЕКТЫ СИСТЕМЫ ИЗМЕРИТЕЛЕЙ ОЗЕЛЕНЕНИЯ ЭКОНОМИКИ ДЛЯ ЦЕЛЕЙ ПОВЫШЕНИЯ ЭНЕРГОЭФФЕКТИВНОСТИ В КАЗАХСТАНЕ.....	49

EDAGOGICKÉ VĚDY

Ильясова Б.И., Кударина А.С. ПРОФЕССИОНАЛЬНАЯ ГОТОВНОСТЬ ПЕДАГОГОВ К ИНКЛЮЗИВНОМУ ОБРАЗОВАНИЮ..	55
Хусаенова А.А., Еникеева А.М., Насретдинова Л.М. ПРОБЛЕМНЫЕ СИТУАЦИИ В КОНТЕКСТЕ АКТИВИЗАЦИИ ОБУЧЕНИЯ СТУДЕНТОВ В МЕДИЦИНСКИХ ОБРАЗОВАТЕЛЬНЫХ ОРГАНИЗАЦИЯХ	58
Тунгатарова А. Т, Шалдыбаева Г.Б МҰҒАЛІМДЕРДІҢ КӘСІБИ ДАЙЫНДЫҒЫНЫҢ БАЗАЛЫҚ БАҒДАРЛАМАСЫН ЖЕТІЛДІРУ ҮШІН ПЕДАГОГИКАЛЫҚ ШЕБЕРЛІК ОРТАЛЫҒЫНЫҢ КЕМБРИДЖ УНИВЕРСИТЕТІНІҢ БІЛІМ БЕРУ ФАКУЛЬТЕТІМЕН БІРЛЕСЕ ДАЙЫНДАҒАН ДЕҢГЕЙЛІК БАҒДАРЛАМАЛАРЫН ТӘЖІРИБЕГЕ ЕНГІЗУДІҢ КЕЙБІР МӘСЕЛЕЛЕРІ.....	63
Комекова У.И. ДҮНИЕТАНУ САБАҒЫНДА ОҚУШЫЛАРДЫҢ ШЫҒАРМАШЫЛЫҚ ҚАБІЛЕТТЕРІН АРТТЫРУДЫҢ ТИІМДІ ТӘСІЛДЕРІ	68
Юр’сва Л. М. ЗАСТОСУВАННЯ КЕЙС-МЕТОДУ НАВЧАННЯ У ВИВЧЕННІ ДИСЦИПЛІНИ «АКУШЕРСТВО І ГІНЕКОЛОГІЯ»	75
Вострикова М.В., Чехранова И.В. ПУТИ ПОВЫШЕНИЯ МАТЕМАТИЧЕСКОЙ ГРАМОТНОСТИ МЛАДШЕГО ШКОЛЬНИКА..	78
Васильева И.П., Ковалевская О.Н., Домбровская С.П. НОВЫЕ ПОДХОДЫ В ПРЕПОДАВАНИИ И ОБУЧЕНИИ НА УРОКАХ МАТЕМАТИКИ	82

Жиенкулова С.Т. МУЗЫКАЛЫҚ ШЫҒАРМАЛАРДЫҢ ЖЕКЕ ТҰЛҒАНЫҢ ДАМУЫНА ТИГІЗЕТІН ЫҚПАЛЫ.....	88
Ногайбаева Г.К. БАСТАУЫШ СЫНЫП ОҚУШЫЛАРЫН РУХАНИ-АДАМГЕРШЛІК МӘДЕНИЕТКЕ ТӘРБИЕЛЕУ.....	91
Кошаева Б.К. РУХАНИ БІЛІМ БЕРУ ҮРДІСІНДЕГІ «ӨЗІН-ӨЗІ ТАЛУ» ПӘНІНІҢ МАҢЫЗДЫЛЫҒЫ.....	95

HISTORY

Черникова О.А. ТЮТОР И ТЮТОРСКАЯ ПОЗИЦИЯ В УСЛОВИЯХ РЕАЛИЗАЦИИ КОМПЕТЕНТНОСТНОГО ПОДХОДА К ШКОЛЬНОМУ ИСТОРИЧЕСКОМУ ОБРАЗОВАНИЮ	99
Оскенбай М.А., Омарбеков Т.О. СОЦИАЛЬНАЯ ПРЕЕМСТВЕННОСТЬ РЕЛИГИОЗНЫХ ВЕРОВАНИЙ СРЕДНЕВЕКОВЫХ ТЮРКОВ	102
Федулова А. А. ПОНЯТИЕ ДИКТАТУРЫ РОБЕСПЬЕРА	109